

Байтенова Н.Ж.,
Альмухаметов А.Р.

**Антропоэтическая
концепция аль-Газали**

Данная статья посвящена одному из известных мусульманских теологов средневековья аль-Газали. Авторы статьи уделили особое внимание взглядам мусульманского теолога, философа на духовное совершенствование человека. Газали, будучи одним из основоположников мусульманской религиозной антропологии, всесторонне рассматривает проблему духовного развития человека через призму ислама, основываясь, прежде всего, на Коране и сунне. Известный теолог рассматривает проблему человека, экзистенциальную сущность его бытия, его природу и предназначение, проблему нравственных ценностей в контексте связи «Бог-человек» через призму мусульманской теологии, фальсафа и основ суфизма.

Ключевые слова: Газали, ислам, религиозная антропология, Бог, человек.

Baitenova N.Zh.,
Almuhametov A.R.

**The anthropoetic concept of
al-Ghazali**

This article is devoted to one of the famous Muslim theologians of the Middle Ages al-Ghazali. The author of the article paid special attention to the views of the Muslim theologian, philosopher on spiritual improvement of man. Ghazali, being one of the founders of Muslim religious anthropology, comprehensively examines the problem of the spiritual development of man through the prism of Islam, based primarily on the Qur'an and the Sunnah. A well-known theologian considers the human problem, the existential essence of his being, his nature and purpose, the problem of moral values in the context of the "God-man" connection through the prism of Muslim theology, falsafa and the foundations of Sufism.

Key words: Ghazali, Islam, religious anthropology, God, man.

Байтенова Н.Ж.,
Альмухаметов А.Р.

**Әл-Ғазалидің антропоэтикалық
концепциясы**

Мақала ортағасырлық мұсылман теологиясының әйгілі өкілдерінің бірі болып танылатын әл-Ғазалиге арналған. Мақаланың авторы адамның рухани жетілу мәселесі бойынша мұсылман теологы, философы әл-Ғазалидің көзқарасына ерекше назар аударады. Әл-Ғазали, мұсылмандық діни антропологияның негізін салушы ретінде адамның рухани жетілуін исламға, ең алдымен Құран мен суннаға негіздеде отырып жан-жақты қарастырады. Атақты теолог адам мәселесін, оның болмысының экзистенциалдық мәнін, оның табиғаты мен тағдырын, әдептілік құндылықтар мәселесін «Құдай-Адам» контекстінде, мұсылман теологиясы, фальсафа және суфизм негізінде қарастырады.

Түйін сөздер: Ғазали, ислам, діни антропология, Құдай, адам.

АНТРОПОЭТИЧЕСКАЯ КОНЦЕПЦИЯ АЛЬ-ГАЗАЛИ

Абу Хамид ибн Мухаммад ибн Мухаммад ат-Туси аш-Шафии аль-Газали – один из самых известных мыслителей мусульманского средневековья, с именем которого связана целая эпоха в развитии ислама. Согласно некоторым данным, аль-Газали написал более 400 произведений, большая часть из которых дошла до нашего времени. Только по теологии им написано более 70 трактатов, они посвящены защите ортодоксальной мусульманской религии и составили золотой фонд исламской духовной литературы. К наиболее известным произведениям аль-Газали относятся: «Намерения философов», «Самопровержение философов», «Воскрешение наук о вере», «Эликсир счастья», «Ниша Света», «Срединный путь теологии», «Сорок глав о принципах Веры», «Критерии различения ислама от еретических учений (Замаскированное неверие)», «Нравственность мусульманина» и т.д.

Современники аль-Газали прозвали его Оживителем веры, Доводом ислама. В свое время один из крупнейших биографов аль-Газали – Субки дал очень высокую оценку его творческой деятельности: “Если бы после Мухаммада мог быть пророк, то это был бы, конечно, Газали”. Наибольшую известность аль-Газали получил благодаря своему вкладу в философию, религию и суфизм. Являясь одним из величайших исламских теологов, аль-Газали оставил глубокий след в мировой истории развития философской и теологической мысли и в настоящее время его учение не потеряло свою значимость. Его теологические доктрины проникли в Европу, оказали влияние на иудейскую и христианскую схоластику, труды аль-Газали переведены на многие языки. Согласно утверждениям некоторых исследователей, Газали повлиял на Фому Аквинского, который был знаком с его сочинениями, так же великий мусульманский теолог повлиял и на всю европейскую схоластику, они, как и Газали, попытались возродить авторитет традиционной христианской религии на Западе. С трудами аль-Газали был знаком и Гегель, который так же высоко оценил его творчество, написав, что он был «остроумным скептиком и обладал великим восточным умом» [1]. Творческое наследие аль-Газали достаточно исследовалось в советское и постсоветское время, в частности к ним можно отнести труды Али-Заде А.А. [2]., Григорян С. Н. [3].,

Ибрагим Т.К., Сагадеева А.В. [4]., Гогиберидзе Г.М. [5]., Игнатенко А.А. [6]., Керимова Г.М. [7]., Уманской Т.А. [8]. Среди последних западных исследований особо следует выделить исследование Гриффель Франка [9].

Аль-Газали написал труды по философии, логике, теологии, мусульманскому праву и суфизму, но в истории он известен как обновитель ортодоксального суннизма экзистенциальным содержанием суфизма. Однако тема совершенства человека и метода его совершенствования является центральной проблемой всей религиозно-философской системы аль-Газали. Газали впервые в мусульманской философии и теологии превратил проблему человека в самостоятельную философскую систему, тем самым став основателем антропозитической концепции и, в целом, религиозной антропологии в мусульманской религиозно-философской мысли. Проблема человека анализируется им в свете мусульманской религии, в свете его собственных религиозных представлений: ортодоксального суннизма и суфизма. Он рассматривает проблему человека, экзистенциальную сущность его бытия, его природу и предназначение, жизнь и смерть в контексте связи «Бог-человек» через призму мусульманской теологии, фальсафа и основ суфизма.

В своих религиозно-философских изысканиях по проблеме человека аль-Газали следовал строгим канонам Корана и Сунны, но так же показал и глубокие эзотерические знания этих норм. Антропозитической концепции аль-Газали посвящены, прежде всего, такие его труды, как «Воскрешение наук о Вере», «Эликсир счастья», «Нравственность мусульманина», которые и основываются, прежде всего, на Коране и хадисах. Поэтому есть полное основание утверждать, что религиозно-философская концепция человека аль-Газали в первую очередь основана на коранической концепции человека.

Основой исламской антропологии в целом и, в частности, аль-Газали является кораническая идея о происхождении человека как результат акта творения Бога. В Коране содержится несколько последовательных изложений процесса сотворения человека из глины и праха и его грехопадения. Сотворение человека из глины и праха ставит его на уровень ниже ангелов и джинов, тела которых созданы из более чистой материи – огня. Но причина особого статуса человека в религиозной антропологии объясняется способностью человека осознать свою духовную природу, приблизиться к Богу и познать

Его. Следовательно, превосходство человека над другими живыми существами объясняется наличием его особых взаимоотношений и внутренней потенцией познать Бога.

Кораническая концепция сотворения и грехопадения человека непосредственно связана с теологическим объяснением мусульманской доктрины проблемы земного существования человека, его свободы воли, добра и зла.

На примере истории первого человека Коран показывает, что основной причиной человеческих страданий является неподчинение воле Аллаха, и худшим из качеств, побуждающих такому неповиновению, является зависть и гордыня. Олицетворение этих качеств и всех порождаемых ими пороков, Иблис, согласно коранической концепции, незримо пребывает на земле и провоцирует людей на совершение греховных поступков. В своем трактате «Воскрешение наук о Вере», в разделе «Погубители» рассматривает эти качества и считает их главными человеческими пороками. В отличие от философов, которые считают гордость необходимым, а в некоторых случаях даже благородным качеством человека, аль-Газали как теолог и суфий относит их к пагубным качествам человека и утверждает, что одним из главных качеств совершенного человека является смирение и отсутствие гордости. Здесь ясно прослеживается влияние коранического мировоззрения, где ислам понимается как метод и путь, позволяющий человеку избавиться от порочных свойств и стать на истинный путь.

Следующим важным моментом коранической концепции человека является вопрос об его дуалистической природе, которая описывается в нескольких аятах Корана: «И вот сказал Господь твой ангелам: «Я сотворю человека из звучащей, из глины, облеченной в форму. А когда Я его выровняю и вдуну от Моего духа, то падите ему, поклоняйтесь» (15:21-29). Следовательно, в Коране природа человека описывается как двойственная, состоящая из двух начал: физической и духовной. Физическое начало временно, конечно и смертно, а духовное – вечно.

Основываясь на принципе дуализма человеческой природы и примате духовного начала, в Коране рассматриваются три аспекта проблемы человека:

- положение человека по отношению к Богу, установление их вечных взаимоотношений;
- метод, необходимый человеку для реализации этих взаимоотношений;
- конечная цель, достигаемая посредством этого метода.

Первый аспект основывается на постулате, что сущность человека проявляется через его духовное начало – дух. Дух, согласно Корану, является неотделимой частью духа Аллаха, т.е. сам человек относится к Богу как часть к целому. Но в тоже время весь Коран пронизан идеей подчиненности человека Аллаху. Несмотря на то, что человек сотворен Аллахом и его душа исходит от Него, тем не менее, человек не представляет собой нечто единое с Аллахом, человек занимает положение слуги. Одним из основополагающих идей Корана является идея о зависимости человека от Аллаха и его положения как слуги Аллаха.

Смысл следующего аспекта заключается в том, что в Коране дан метод постижения, реализации данного постулата. Этот метод есть само исламское вероучение со всем комплексом ритуалов поклонения, духовные и социальные обязанности человека, предписанные в самом исламе.

И, наконец, последний аспект предполагает цель, к которой приводит практика данного исламом метода, так же взаимосвязан с проблемой сущности человека и его естественной природой, как это описывается в Коране.

Ислам не просто религиозно-философская доктрина, но и феномен культуры и определенный образ жизни. Коран, выступая как регулятор повседневной жизни человека, вменяет ему определенные обязанности, которые можно было бы условно разделить на материальные и духовные. К наиболее важным относятся духовные обязанности, которые предполагают целую систему ритуалов, через которые человек выражает свое отношение к Аллаху. К этим основополагающим обязанностям относятся: вера в единого Аллаха и в пророчество Мухамеда – иман, пятикратная молитва – намаз, милостыня – закят, пост – ураза, паломничество – хадж.

К материальным обязанностям относятся обязанности, связанные с социальным положением человека и регулирующие его взаимоотношения с другими социальными институтами. Исполнение этих обязанностей должным образом способствует развитию в человеке качеств, необходимых для истинно верующего человека.

Кораническая концепция о дуализме человеческой природы легла в основу антропозитической концепции аль-Газали. Дуализм души и тела, борьба между материальным, земным и духовным, возвышенным – центральная идея всей антропологии аль-Газали.

Трактат «Воскрешение наук о вере» аль-Газали соединяет ценности ортодоксального

суннизма с суфийскими идеалами и можно это знаменитое его произведение назвать энциклопедией праведного поведения мусульманина, где изложены и тщательно регламентированы все стороны жизни человека. Самое крупное произведение Газали состоит из четырех рубов («четвертей»), а каждый руб включает десять книг. Рубы называются «Обряды», «Обычаи», «Погибители», «Спасители». Первый руб посвящен обрядам (здесь идет речь о таинствах молитвы, о таинствах поста, таинствах хаджа, о правилах чтения Корана и т.п.). Во втором рубе «Обычаи» разбираются правила приема пищи, идет речь о правильном супружестве, о правилах путешествий и т.п. Третий руб («Погибители») посвящен рассмотрению различных грехов и пороков, а четвертый («Спасители») – разбору добродетелей. Трактат Газали содержит основные идеи суфийской системы: идею мистической близости к Богу; идею тарика – пути к этой близости, на котором отмечены «стоянки», символизирующие определенные качества; идею суфийских идеалов терпения, бедности, аскетизма, любви и т.п. Сделав религию объектом чувств и эмоций, Газали пытается «оживить» суннитский традиционализм, отставший от требований новой жизни, поэтому он и назвал свой труд «Воскрешение наук о вере».

Пять столпов ислама являются краеугольным камнем как для самого ислама, так и в религиозной антропологии аль-Газали. Эти пять столпов согласно Корану являются обязательными для каждого мусульманина, но, тем не менее, во времена аль-Газали не всегда придерживались их и отрицали их необходимость. Согласно мнению одних, правила шариата необходимы только для социальной регуляции поведения невежественных людей, другие считали, что достигли той ступени совершенства, на которой уже нет необходимости следовать правилам и предписаниям. Газали выступил против такой позиции, выступая за первоначальную установку Корана. В отличие от многих мыслителей Востока, аль-Газали на всех этапах своей творческой деятельности беспрекословно придерживался все установления шариата. В Коране все люди делятся на две категории: праведники, покорные слуги Аллаха и грешники, не выполняющие предписания шариата. Это определяется через основополагающий догмат ислама: «Нет Бога кроме Аллаха, и Мухаммед пророк Его». Принятие данного догмата ислама и практическое следование ему относит человека к праведникам, а неприятие к грешникам. Следовательно,

согласно кораническому представлению критерием совершенства человека является степень осознания и принятия им основных постулатов ислама.

Газали достаточно убедительно показывает, что установленные столпы ислама – это не просто неосознанные обряды, а за каждым из них лежит глубокая философская установка: «Установленные в Исламе акты поклонения (‘ибадат), которые относятся к числу его столпов, не являются неосознанными обрядами. Они не принадлежат к числу тех, которые связывают человека с непонятными таинствами или обязывают его выполнять странные движения, лишённые какого-либо смысла, ни в коем случае. Напротив, обязательства, которые возлагаются Исламом на каждого, кто причисляет себя к нему, – это действия, постоянно повторяемые человеком для выработки в себе привычки жить с правильными нравами. А также для того, чтобы человек всегда твердо придерживался их независимо от изменения условий жизни. Они чем-то похожи на спортивные упражнения, к которым человек устремляется с любовью и, выполняя их регулярно, стремится к телесному здоровью и здоровой жизни. Благородный Коран и чистая сунна отчетливо раскрывают для нас эти истины» [10, с. 5].

«Нет Бога кроме Аллаха» – первая часть данного постулата показывает его теоцентричность. В противовес различным антропоцентрическим концепциям здесь утверждается, что центральное место в бытии занимает Бог, а человек как создание Аллаха, которому предписано поклонение и почитание Аллаха. Коран ориентирует человека на полную покорность перед Богом, преданность Его воле как высшую добродетель человеческого существа.

Вторая часть данного постулата «Мухаммед Посланник Аллаха» подчеркивает авторитет и особый статус Пророка Мухаммеда. Признание истинным данного постулата означает следование человека всем установленным стандартам ислама. Аль-Газали посвятил отдельную главу «Столпы ислама и нравственные ценности» своей книги «Нравственность мусульманина» разъяснению смысла и предназначения пяти столпов ислама. Газали пишет: «Обращаясь с призывом ко всему человечеству, пророк Мухаммад отчетливо сформулировал главную цель и указал ясный метод осуществления своей миссии в этом мире: “Я послан только для того, чтобы усовершенствовать благородство нравственности” (Малик)» [10, с. 5].

Следующим важным требованием к мусульманину относится пятикратное чтение намаза. Человек, не совершающий пятикратный намаз, не может считаться мусульманином. Помимо обрядовой стороны исполнения намаза, существует определенный смысл, философское обоснование необходимости намаза для верующего человека. Внутренний смысл заключается в том, что, жертвуя свое время не на собственный досуг, а на молитвенное поклонение Аллаху, человек тем самым признает верховенство высшей воли. Другой стороной является то, что, совершая намаз, человек развивает привычку к концентрации своего сознания на памятовании о Боге.

Газали смысл и предназначение намаза объясняет следующим образом: «...обязательная пятикратная ежедневная молитва (саяят), предписанная Аллахом, удерживает человека от недостойных действий и поступков. Аллах так разъясняет нам мудрость этого предписания: «...И выстаивай молитву; ведь молитва удерживает от мерзости и неодобряемого». (Сура 29, аят 45). Поэтому воздержание от плохих дел, в том числе очищение от злых речей и неодобряемых поступков, – это суть саяят.

До нас дошел хадис кудси Пророка, переданный со слов Господа: “Я ведь принимаю молитву только того, кто являет в ней свою смиренность перед Моим величием, кто не превознес себя над Моими созданиями, кто не упорствовал в грехе в противовес мне, кто весь день пребывал с мыслью обо Мне, кто проявил милосердие к бедным, странникам и вдовам, кто проявил милосердие к пострадавшему [10, с. 5].

Очень важным показателем праведности человека является его постоянное и стабильное совершение благотворительной деятельности. Исполнение данного постулата направлено на уничтожение таких отрицательных черт в человеке, как жадность, зависть, привязанности, и развитию в нем милосердия и непривязанности к собственному имуществу. Благодаря своей благотворительной деятельности человек поднимается на более высокий уровень сознания и развивает в себе все положительные качества. Газали считает, что «Обязательное пожертвование (закят) не является обыкновенным налогом, взимаемым из карманов людей. Его цель заключается прежде всего в том, чтобы посеять семена сочувствия и милосердия, а также укрепить узы дружбы и отношения товарищества между различными слоями общества. Вот как говорится в Коране о цели уплаты закят: “Возьми с имущества их милостыню, которой ты очис-

тишь и взрастишь их”. (Сура 9, аят 103). Очищение человеческой души (своего эго) от грязи и недостатков, возвышение общества – вот в чем заключена основная мудрость закят. Для этой же цели Пророк расширил и значение такого понятия, как садака, которая вменена в обязанность каждому мусульманину. Пророк сказал: “Улыбка в лицо твоего брата есть садака. Повеление тобой совершать добрые дела и запрещение тобой (совершать) порицаемое есть садака. Указание тобой правильного пути человеку в заброшенной местности есть для тебя садака. Убрать с дороги то, что причиняет вред, колочки или кости, есть для тебя садака; перелить (набранную тобой воду) из своего ведра в ведро твоего брата есть садака; и зрение твое, употребленное (тобой) во благо человека с плохим зрением, есть для тебя садака” (Аль-Бухари).

Эти учения, возникшие в пустынной среде, которая просуществовала века во внутренних распрях и безрассудстве, указывают на цели, предначертанные Исламом, который и повел к ним арабов, пребывавших до этого в мрачном невежестве» [10, с. 5].

Следующей духовной обязанностью верующего является воздержание от еды, питья и других чувственных удовольствий в период месяца Рамазан. В соответствии с Кораном воздержание и отказ от чувственных удовольствий – одно из основных свойств праведного человека. Позиция Газали по данному вопросу еще раз подтверждает приверженность его позиции кораническим основам ислама: «Ислам также вменяет в обязанность соблюдение поста (саум). Однако он не рассматривает его только как временное воздержание от пищи. Он расценивает его как шаг к постоянному воздержанию души от запретных страстей и порицаемых порывов. Пророк сказал: “Кто не оставит лже-видительства и его использования, Аллаху не будет нужды, дабы он оставил еду и питье” (Аль-Бухари).

Он также сказал: “Сыям (5) не от еды и питья, сыям лишь от пустословия и сквернословия, и коль кто-то тебя обругал или был невежествен с тобой, то скажи: «Поистине, я – держащий пост»” (Ибн Хузайма). Вот как сказано о цели введения поста в Коране: “О те, которые уверовали! Предписан вам пост, так же как он предписан тем, кто был до вас, – может быть, вы будете богобоязненны!” (Сура 2, аят 183)». Человек при соблюдении поста возвышается над животными, более того пост и ураза развивает в человеке благочестие и праведность. Ураза фор-

мирует в нем способность контролировать свои физические желания. Так же ураза учит подчинять свои плотские желания и сердечные страсти воле Аллаха. Но основная цель поста и уразы заключается в том, что это связано с дуалистической позицией Корана на природу человека. Согласно коранической трактовке первоосновой личности является духовная субстанция – дух, следовательно, практика регулярного отказа от телесных потребностей помогает человеку освободиться от телесного сознания и осознать свою духовную сущность.

Не менее важным постулатом ислама является паломничество по святым местам – хадж. Хадж является обязательным только для тех, у кого есть возможности. Хадж совершившему его человеку несет вдохновляющую, эмоциональную нагрузку, т.к. это связано с укреплением решимости верующих следовать букве Корана. Газали дает свою трактовку данного постулата, показывая свою приверженность его кораническому пониманию: «Человек может полагать, что паломничество – путешествие к святым местам, обязательное для тех мусульман, которые способны совершить его, и считающееся обязательным (фард) актом не для всех последователей Ислама, – человек может считать это путешествие поездкой, лишенной всякого нравственного смысла, являющейся одним из таинственных религиозных ритуалов, примеры которых можно найти во многих религиях. Это грубая ошибка, ибо Всевышний Аллах, ведя речь об этом обряде, говорит: “Хадж совершайте в месяцы, известные для вас. Тот, кто себе в обязанность вменил хадж совершать во время их, от женщин должен воздержаться, от нарушения благочестивых норм и от раздоров на все указанное время. И все хорошее, что вы (по доброй воле) совершите, знает Бог: берите в путь с собой припасы, а благочестие – есть лучшее из них, и гнева Моего страшитесь, о вы, в ком разумение живет!” (Сура 2, аят 197)» [10, с. 5].

Газали резюмируя свое понимание смысла и предназначения пяти столпов ислама, пишет: «Это – лишь краткий обзор некоторых форм поклонения, которыми прославился Ислам, известных как его основополагающие столпы. Они демонстрируют нам всю прочность связи между религией и нравственностью. Все эти формы поклонения, так отличные по своей сути и внешнему проявлению, слиты воедино в той цели, которую Пророк определил в своих словах: “Я послан только для того, дабы усовершенствовать благородство нравственности”».

Поэтому саят (молитва), саум (пост), закят (обязательное пожертвование), хадж (паломничество) и другие подобным им формы поклонения, которым учит Ислам, являются ступеньками к искомому совершенству, питательными водами источника чистоты, который оберегает жизнь и возвышает ее. Благодаря этим благородным качествам, с которыми они связаны или от которых они исходят, они имеют высокий статус в религии Аллаха.

Если же человек не воспользовался тем, чем он сможет очистить свое сердце, просветлить свой разум и усовершенствовать свою связь с Аллахом и людьми, то такой человек является духовно падшим созданием. Аллах, Всемогущ Он и Велик, говорит: “Ведь тот, кто приходит к своему Господу грешником, – для него геенна, в которой он не умирает и не живет. А кто приходит к Нему верующим, совершив благое, для тех высшие ступени – сады Эдема, из-под которых текут реки, – для вечного пребывания там. Таково воздаяние для тех, кто очистился!” (Сура 20, аяты 74–76)!» [10, с. 5].

Заключение

Человек, будучи творением Бога, предназначен служить Богу как своему творцу и выпол-

нять Его волю. Методом достижения этой цели является следование нормам шариата и выполнение этических предписаний ислама. Следование этому пути вознаграждает человека в его посмертном существовании, а пренебрежение приводит к наказанию в аду. В этом заключается суть коранической концепции человека, ставшая основой антропологического учения аль-Газали.

Но вместе с тем следует отметить, что кораническая концепция человека легла в основу антропологического учения аль-Газали в некотором трансформированном виде. Опираясь на концептуальные догматы Корана о человеке, аль-Газали указывает на более глубокий смысл и освещает учение о человеке Корана в свете эзотерических истин суфизма. Природа человека как вечной души, соединенной с телом, слуги Аллаха, и мера должного поведения, заложенные в Коране, нашли свое полное отражение в философии аль-Газали, однако смысл человеческой жизни у аль-Газали превышает традиционные для ислама страх перед адом и ожидание райского вознаграждения. Следуя суфийским идеалам, аль-Газали не акцентирует внимание на этих аспектах исламского учения и утверждает, что перед человеком стоят более возвышенные цели. Но это уже предмет другого разговора.

Литература

- 1 Гегель лекции по истории философии // Сочинения. – М.-Л., 1935. – Т. XI, книга 3. – 470 с.
- 2 Али-заде А. А. Воззрения Абу Хамида аль-Газали о качествах мусульманских правителей. / [Элект.ресурс: Portal-Credo.ru].
- 3 Григорян С. Н. Из истории философии народов Средней Азии и Ирана 7-12 вв.. – М., 1960. – 289 с.
- 4 Ибрагим Т.К., Сагадеев А.В., Аль-Газали // Ислам: энциклопедический словарь / отв. ред. С.М. Прозоров. – М., Наука, ГРВЛ, 1991. – С. 51-52.
- 5 Гогиберидзе Г.М. Исламский толковый словарь. – Ростов н/Д: Феникс, 2009. – 266 с.
- 6 Игнатенко А.А. Познать непознаваемое (аль-Газали о рациональном познании трансцендентного) // Средневековая арабская философия. Проблемы и решения. – М., 1998. – 310 с.
- 7 Керимов Г.М. Газали и суфизм. – Баку, 1969. – 278 с.
- 8 Уманская Т. А. Поиски знания и веры: сравнительный анализ «Избавляющего от заблуждений» аль-Газали и «Исповеди» Аврелия Августина // Актуальные проблемы философской и общественной мысли зарубежного Востока. – Душанбе, 1983. – С. 158-169.
- 9 Griffel Frank. Al-Ghazālī's Philosophical Theology. – Oxford: Oxford University Press, 2009. – 425 p.
- 10 Аль-Газали М. Нравственность мусульманина / пер. с арабского А.И. Рустамова. – К.: Ансар Фаундейшн, 2003. – 364 с. – 5с.

References

- 1 Gegel' lekcii po istorii filosofii // Sochineniya. M.-L., 1935- T. XI, kniga 3. – 470s.
- 2 Ali-zade A. A. Vozzreniya Abu Xamida al'-Gazali o kachestvax musul'manskix pravitelej. // [E'lekt.resurs: Portal-Credo.ru]
- 3 Grigoryan S. N. Iz istorii filosofii narodov Srednej Azii i Irana 7-12 vv.. – M., 1960. – 289 s.
- 4 Ibragim T.K., Sagadeev A.V., Al'-Gazali // Islam: e'nciklopedicheskij slovar' / отв. red. S.M.Prozorov. – M., Nauka, GRVL, 1991. – S. 51-52.
- 5 Gogiberidze G.M. Islamskij tolkovy'j slovar'. – Rostov n/D: Feniks, 2009. – 266 s.

- 6 Ignatenko A.A. Poznat' nepoznavaemoe (al'-Gazali o racional'nom poznanii transcendentnogo) // Srednekovaya arabskaya filosofiya. Problemy' i resheniya. – M., 1998. – 310 s.
- 7 Kerimov G.M. Gazali i sufizm. – Baku, 1969. – 278 s.
- 8 Umanskaya T.A. Poiski znaniya i very': sravnitel'ny'j analiz «Izbavlyayushhego ot zabluzhdenij» al'-Gazali i «Ispovedi» Avreliya Avgustina // Aktual'ny'e problemy' filosofskoj i obshhestvennoj my'sli zarubeznogo Vostoka. – Dushanbe, 1983. – S. 158-169.
- 9 Griffel Frank. Al-Ghazālī's Philosophical Theology. – Oxford: Oxford University Press, 2009. – 425 p.
- 10 Al'-Gazali M. Nravstvennost' musul'manina. Per. s arabskogo A.I. Rustamova. – K.: Ansar Faundejshn, 2003. – 364 s. – 5с.