

**Уткельбаева З.**

Египетский университет исламской культуры Нур-Мубарак,  
Казахстан, г. Алматы,  
e-mail: abrali@mail.ru

**МУСУЛЬМАНСКОЕ ПРАВО – УНИКАЛЬНАЯ СИСТЕМА ПРАВО**

Мусульманское право является одной из самостоятельных правовых систем. На современном этапе исследования, проводимые в данной отрасли права, являются актуальными и перспективными. В мусульманском мире сохраняется методология теологических школ (мазхабов), которые являются гарантом как сохранности ислама в целом, так и развития новых методологий в соответствии с историческими, национальными, культурными и другими условиями. Взаимосвязь ислама с наследием древнего мира в настоящее время явление феноменальное. Интерес к культуре и науке, а также достигнутые ими успехи в период расцвета исламской империи имеют огромное значение в истории мусульманской цивилизации. Исследуя данный феномен, мы понимаем то, что мусульманская культура по своей сути не является арабской или индийской, тюркской или иранской, а эта уникальная форма исламской цивилизации, которая представлена совокупностью наследия древних традиций и источником развития особой исламской цивилизации, способствующей распространению ислама в целом. Анализ применения исламского права помогает выработать метод оценки, с помощью которого можно более глубоко изучить суть и значение религиозной системы права в исламе в целом. Влияние глобализации на мусульманское право ставит задачи, которые требуют более детального изучения для выведения новых норм в соответствии с новыми условиями. В статье рассмотрены источники исламского права, а также вклад ученых ханафитского мазхаба, их труды и исследования.

**Ключевые слова:** мусульманское право, религия, глобализация, Абу Ханифа, Ислам, ханафитский мазхаб, цивилизация, культурное наследие.

Utkelbayeva Z.

Egyptian University of Islamic culture «Nur-Mubarak»,  
Kazakhstan, Almaty,  
e-mail: abrali@mail.ru

**The Muslim right as a unique system of law**

Islamic law is one of the independent legal systems. At the current stage, research conducted in this branch of law is relevant and forward-looking. In the Muslim world, the methodology of theological schools (mazhabs) is maintained, which are the guarantor of the preservation of Islam as a whole and the development of new methodologies in accordance with historical, national, cultural and other conditions. The relationship of Islam with the heritage of the ancient world is phenomenal. The interest in culture and science, as well as their success during blossoming of the Islamic Empire are of great importance in the history of Muslim civilization. Exploring this phenomenon, we understand that Muslim culture is not essentially Arabic or Indian, Turkic or Iranian, but this unique form of Islamic civilization that represented by a combination of heritage of ancient traditions and the source of the development of a particular Islamic civilization contributing to the spread of Islam in general. An analysis of the application of Islamic law helps to develop an assessment method by which one can more deeply study the essence and significance of the religious legal system in Islam as a whole. The impact of globalization on Islamic law sets tasks that require more detailed study to bring new rules in line with new conditions.

The article discusses the sources of Islamic law, as well as the contribution of scholars of the Hanafi school, their works and research.

**Key words:** Islamic law, religion, globalization, Abu Hanifa, Islam, Hanafi school, civilization, cultural heritage.

Уткельбаева З.

Нұр-Мұбарак Египет ислам мәдениеті университеті,  
Қазақстан, Алматы қ.,  
e-mail: abrali@mail.ru

### Мұсылман құқығы – құқықтың бірегей жүйесі

Ислам құқығы қазіргі заманның құқықтық жүйелерінің бірі болып табылады, оның ерекшелігі зайырлы және діни бастаулардың өзара іс-қимылы, оның шығу тегі мен іс-әрекетінің ерекшелігі, құқықтық нормалардың айрықша әртүрлілігі, егжей-тегжейлі жеке шешімдердің жалпы принциптермен үйлесуі, сондай-ақ жергілікті дәстүрлер мен әдет-ғұрыптармен тығыз өзара іс-қимыл болып табылады. Бұл феномен тек араб немесе иран, үнді немесе түркі мәдениетімен ғана емес, бүкіл ислам құқықтық жүйесін бейнелейтін құқықтың бірегей үлгісі болып табылады. Қазіргі кезеңде бірқатар елдерде жаңа көзқараспен және ислам догматикасына ғана емес, сонымен қатар еуропалық құқықтық жүйелерге бағдарланатын жаңа нормаларды шығарумен «қазіргі заманғы ислам құқығының» реформациясы мен қалыптасуы байқалады. Ислам құқығына глобализациялық процестердің әсері де егжей-тегжейлі зерттеуді талап етеді. Бұл мақалада осы факторларды зерттеуге объективті талдау жасауға, сондай-ақ қазіргі исламдық құқықтық идеяларды және оларды ислам елдерінде қолдану практикасын зерделеуге талпыныс жасалды.

**Түйін сөздер:** мұсылман құқығы, дін, жаһандану, Абу-Ханифа, Ислам, ханафи мазхабы, өркениет, мәдени мұра.

### Введение

В последнее время все больше внимания уделяется феномену «возрождения религиозности» который связан с поиском идентичности. В данном аспекте место исламской религии представляет собой социокультурное единство, которое объединяет между собой группы людей с устойчивыми морально-нравственными ценностями и культурными традициями. Любое общество имеет совершенно определенную идентичность, которая движется по своим собственным ориентирам и пользуется собственным историческим наследием. Историческое наследие каждой нации является ее паспортом, а культурное историческое наследие исламского мира формирует историческую память мусульманских народов, которая придает силу мусульманскому обществу и служит причиной прочности, крепости и единства мусульманского мира (Насири, 2011).

В современном мире происходят сложные процессы обновления и поиска новых парадигм экономического, социокультурного и политического взаимодействия государств, социумов, наций, вероисповеданий. Глобальный характер происходящих процессов повышает значимость и роль ценностных оснований в исторических мировоззренческих системах, где исламская религия занимает доминирующее место. В развитии мировой цивилизации место религии имело особое положение как в социально-политических, так и в государственных системах управления, т.к. идея религии как доктрины была зафиксирована в Писаниях и Книгах, которые становились важнейшими источниками форми-

рования морально-правовых норм, государственных систем управления и социально-экономических институтов. По мнению, высказанному в монографии Вагабова М.В. и Вагабова Н.М., «Ислам: сущность и существование», проблема возникновения и изучения ислама, и его места в современном обществе остаются одной из актуальных теоретических вопросов религии, исследование которых имеет важное научно-практическое значение для получения достоверной информации о его сущности и существовании. Так как ислам, в отличие от других мировых религий, сохраняет свой догматический и культурный потенциал и, более того, имеет тенденцию к расширению сфер влияния, данные обстоятельства требуют от исследователей более глубоко изучения религиозной системы и получения научно достоверной информации об исламе в контексте прошлого и настоящего. Только подобным методом можно достичь получения научно-методологических выводов об исламской религии в целом (Вагабов М.В., Вагабов Н.М., 2007). Анализируя современную правовую систему ряда арабских стран и влияние шариатского наследия на исламское право, мы приходим к выводу о том, что исламское право, применительно лишь к некоторым отраслям, и редко выступает в качестве традиционной доктрины, в результате данного факта происходит изменение норм, принципов, кодификации отдельных отраслей права. «Кодификация шариата (точнее – фикха), включение его положений в нормативно-правовые акты или даже принятое «исламское» законодательство ставят вопрос о значении такой трансформации для самого исламского права и его роли в современных правовых сис-

темах. Иными словами – допустимо ли считать положения такого законодательства исламским правом? (Сюкияйнен, 2012). В ряде других мусульманских стран исламское право не является основным источником права и действует лишь в форме законодательства. Это отношения личного статуса, которые закреплены нормативно-правовыми актами и рассматриваются как положения Гражданского кодекса, нормы которого подчинены общему смыслу законодательства, имеют мало общего с исламским правом и тем самым лишены своей традиционной специфики. Кодификация фикха и применение исламских правовых принципов, норм и отдельных институтов права, основанных на заимствовании европейских образцов права, являются примером современного взаимодействия исламской и европейской правовых культур, и требуют дальнейшего изучения. Так как в современном мире происходят сложные процессы обновления и поиска новых парадигм экономического, социокультурного и политического взаимодействия государств, социумов, наций, вероисповеданий, характер происходящих процессов повышает значимость и роль ценностных оснований в исторических мировоззренческих системах, где исламская религия занимает доминирующее место.

**Актуальность данного исследования** обусловлена тем, что на современном этапе тенденции развития исламского права представляют не только научный, но и практический интерес. Соответственно, возникает ряд вопросов о том, как современные вопросы и решения могут соответствовать исламской правовой системе, действующей формально, но взаимодействуя с европейской системой права. Немаловажным вопросом также является концепция источников права, вопросы иджихада (деятельность богослова в поиске и решении вопросов правового комплекса). Изменение социальных условий, образа жизни общества, поднимают вопрос о реинтерпритации основных источников права с выведением новых норм. А также необходимость различия между источниками, принципами и методами исламского права актуальна и требует дальнейшего изучения. Необходимость изучения влияния не только внутренних, но и внешних факторов на исламское право, это глобализация, которая стала одной из важных тем изучения современного мира и отражает не только процессы взаимодействия и сближения между странами, культурами, народами, но и регулирует взаимоотношения между людьми. Следовательно, перед мусульманскими учены-

ми встает задача о ее влиянии на исламский мир и на исламское право в отдельности. В данном случае необходимо выделить два аспекта:

- выработка концептуального подхода влияния глобализации на мусульманский мир и на исламское право в целом с выведением объективных результатов;

- теоретическое освоение явления глобализации по отношению к исламу и ее влияние на исламскую систему ценностей, религиозно-нравственных и правовых ориентиров.

Цели и задачи, рассмотренные в данной статье, состоят в том, чтобы проанализировать историко-правовую концепцию развития исламского права, этапы развития и становления, а также исследовать современное состояние.

Впервые, объективный анализ о влиянии процессов глобализации на правовые и государственные институты был сделан в труде И.И. Лукашука, и в публикации применительно к мусульманскому миру у К.М. Труевцева, который выделил финансово-экономическую, технологическую, информационную и духовно-культурную составляющую данного феномена. Одна из ведущих примет глобализации – прозрачность границ, снятие барьеров перед разнообразными формами обмена и отказ от всевозможных ограничений. Выигрыш в данном случае получают те страны и транснациональные институты, которые обладают большим потенциалом по сравнению с другими странами, имеющими более развитые технологические возможности, материальные ресурсы и политический вес. Мусульманский мир болезненно воспринимает тот факт, что не соответствует образу представленных наличие современных, финансово-экономических, технологических и информационных стандартов, а наоборот, является потребителем указанных результатов. В данном случае можно согласиться с А.В. Малашенко в том, что влияние глобализации на религию – один из самых мало исследованных моментов. Близкой точки зрения к данному мнению придерживается и Г.И. Мирский, который скептически оценивает вступление в процессы глобализации представителей исламской цивилизации. Но существует и противоположенное мнение о том, что наиболее успешно противостоит процессу глобальной вестернизации именно мусульманский мир. А. Ниязи обращает внимание на то, что ислам обладает особой моделью иммунитета, который основан на культурных и правовых устоях. В.И. Наумкин отмечает то, что ислам сам по себе уже содержит те принципы и концепции, которые могут

быть заложены в основу отношения ислама к глобализации – это система перераспределения доходов, социальной ответственности, умеренности, бережливого отношения к окружающей среде. З.И. Левин вполне обоснованно считает то, что наступивший век будет свидетелем возрождения исламского культурного наследия, сохранившего свой потенциал на протяжении веков. Центральную роль в данном изучении играет наука – фикх, так как она, во-первых, регулирует правила поведения людей, а во-вторых подавляющее число связанных с глобализацией проблем являются предметом иджтихада, поскольку в современном мире нет правил, которые должны формулироваться с помощью рациональных аргументов. Мусульманский мир действует на основе институтов общественной жизни, норм и правил, которые были выработаны на протяжении веков и продолжают до сих пор формулироваться исламской юриспруденцией. Ислам может оставаться самим собой, сохраняя свою идентичность только при условии приверженности этому наследию и формулирования в его русле ответов на вновь возникающие вопросы, что и является задачей современного фикха. В частности, немаловажное значение имеют фетвы и рекомендации, созданные при ОИС международной академии исламской юриспруденции (Сюкияйнен Л.Р. 2012). Таким образом в изучении ислама как религиозной системы свода мусульманских законов имеет важное первостепенное значение как для исламской юриспруденции, так и для других правовых систем, как разновидность юридической правовой системы, понятие мусульманского правопонимания появилось и получило свое распространение в основном среди юристов. Например, определение понятия «мусульманское право» дают авторы «Хрестоматии по исламу», где в разделе «Мусульманское право» переведенные на русский язык приводятся отдельные выдержки из книги Абу Юсуфа «Китап ал-хараж» о том, что «мусульманское право (ал-фикх) – неотъемлемая часть исламского богословия», или же «богословско-правовая наука». Л.С. Васильев дает определение «мусульманскому праву», как праву религиозному, которое основано на нормах обычного права и адата. Англичане У. Монтгомери Уотт и П. Какиа дают определение как «мусульманской концепции права». Ученый А.Х. Саидов пишет о праве то, что: «...различие между мусульманской юридической наукой и светской юридической наукой заключается в том, что мусульманская правовая система берет

начало в Коране и считается право плодом божественных установлений, а не продуктом человеческого разума и социальных условий». В основных правовых системах (англо-американской, романо-германской), в отличие от мусульманской правовой системы, нет священного закона, явленного божественным откровением, который бы направлять их и регламентировать их поведение в такого рода делах, и потому они вынуждены прибегать к столь сомнительному способу как сочинение собственных законов «в соответствии с требованиями времени, их собственными склонностями и опытом их судей» (Керимов, 1999).

**Методологической основой** данного исследования является сравнительный подход к анализу мусульманского права как правовой докторины, а также логический, метод нормативно-юридический, метод прогнозирования.

**Теоретическая и практическая значимость** данного исследования заключается в том, что данные, полученные в результате исследования, можно использовать как в научных, так и в педагогических целях при изучение мусульманского права.

### Основная часть

В советский период истории исследования ислама носили конъюнктурный характер. В стране не было ни одного научного центра или научного подразделения, которые занимались именно проблемами ислама (Вагабов М.В., Вагабов Н.М., 2007). На данный недостаток указывали известные востоковеды академики и ученые как В.В. Бартольд, Е. Крымский, А.Э. Шмидт, Е.А. Беляев, П.А. Грязневич, С.М. Прозоров и другие. Но, несмотря на данный факт, следует отметить то, что в отличие от других религий ислам стабильно сохраняет свою догматико-культурную уникальность, которая имеет огромное методологическое значение. Интерес к культуре и науке, а также достигнутые ими успехи в период расцвета исламской империи имеют огромное значение в истории мусульманской цивилизации. Исследуя данный феномен, мы понимаем то, что мусульманская культура по своей сути не является арабской или индийской, тюркской или иранской, а эта уникальная форма исламской цивилизации, которая представлена совокупностью наследия древних традиций и источником развития особой исламской модели, способствующей распространению ислама в целом. Согласно данным французского энциклопедического словаря Ив Тораваль, на современ-



ном этапе число верующих мусульман в мире достигает 1 млрд. человек, из которых 90% являются суннитами и 10% шиитами. Мусульмане проживают более чем в ста странах мира, и в со- рока из них представлены большинством насе- ления. Демографические исследования показали то, что на данный момент ислам представлен прежде всего, как явление азиатское. По прог- нозам данного французского издания количест- во мусульман на 2025 г. возрастет до 2,5 млрд. человек, причем 500 млн. мусульман из данно- го количества будет представлена арабами, ко- торые всегда находились в мусульманском ми- ре в меньшинстве, т.к. на настоящий момент число арабов насчитывается 200 млн. чел., из которых 10 млн. арабов – христиане Востока. Соответственно называть «арабов» «мусуль- манами» – неправильно. В порядке убывания большинство мусульман проживают в Южной и Юго-Восточной Азии, далее в тюркско-мон- гольском регионе – от Босфора до Центральной Азии и китайского Синьцзяна и также в иранс- ком мире (иранцы, афганцы, курды). Арабские страны в данном списке занимают лишь четвер- тое место, после которых следует субсахарская Африка. Согласно тому же исследованию 15 млн. мусульман представляют собой диаспору в Европе, и в Северной и Южной Америке. По численности населения самыми крупными му- сульманскими государствами также в порядке убывания являются следующие страны мусуль- манского мира: Индонезия – 192 млн. чел. насе- ления, большинство которых являются мусуль- манами, Пакистан – 96% мусульман из 125 млн. населения, Бангладеш – около 120 млн. человек. Относительно Индии, то в данном регионе на 900 млн. человек приходится 100 млн. мусуль- ман, т.е. 12% от общего населения. Затем следует Иран – 62 млн. мусульман, Турция – 58,5 млн. мусульман, Египет – 49 млн. мусульман, к кото- рым следует добавить коптов, Нигерия – 50 млн. мусульман на 100 миллионов жителей, и нако- нец бывшая советская Средняя Азия – 44 млн. мусульман (Ив Тораваль, 2002). Таким образом, демографический мусульманского насе- ления говорит о том, что без сомнения возрастет ориентированность на всемирное расширение исламской культурно-религиозной среды с пер- спективой его дальнейшего развития и соответ- ственно института правовых отношений, который представлен классическим исламским правом, но уже с поиском решения современных вопросов, возникающих перед мусульманским обществом, а также сближению мусульман с представителя-

ми других конфессий в области политического и социально-экономического диалога .

В своем труде «Современное исламское право: особенности и тенденции развития» Л.Р. Сюкийянен пишет о том, что исламское право на рубеже 19 века трансформировалось и стало ограничиваться главным образом регули- рованием отношений личного статуса мусуль- ман. Правовые системы лишь некоторых стран ориентируются главным образом на шариат (фикх), в то время как другие мусульманские страны применяют в законодательствах евро- пейские традиции права, которые реализует модель светского государства, т.е. наблюдается разнообразие правовых систем мусульманских стран (Сюкийянен, 1997). И если рассматривать масштабы действия норм исламского права в его традиционной форме, можно выделить неск- олько категорий правовых систем современно- го мусульманского мира. Страны, где исламское право является основой законодательной право- вой системы и играет особую роль в публич- но-правовых отраслях, а также действует в виде системы принятия нормативно-правовых актов, представлены в следующем порядке (страны ре- гиона Персидского залива и Аравийского полу- острова): Саудовская Аравия, ОАЭ, Катар, Йе- мен, Иран, а также Пакистан и Судан, Малайзия и Нигерия.

Рассмотрим пример: Единственной му- сульманской страной, где исламское право применяется в традиционной форме доктри- ны и правовая система данного государства полностью ориентирована на нормы фикха (шариата), является Саудовская Аравия, за иск- лючением семейного и уголовного права, кото- рые до сих пор не кодифицированы. Основной регламент о власти в Саудовской Аравии был принят в 1992 г., где была провозглашена Кон- ституция страны. Принятием Статьи 1. Коран и Сунну Пророка Мухаммеда (да Благославит его Аллах и приветствует) и Ст. 45 признаются Коран и Сунна источниками права выносимых в Королевстве фетв, а также Статьей 23 настоя- щей Конституции предусматривается то, что государство отвечает за претворение шариата, а регламентирующая власть согласно Статье 67 принимает низамы (регламент) в соответствии с предписаниями шариата. Например, низам о правосудии 2002 г., гласит о том, что судья подчи- няется предписаниям шариата и соответствую- щих принятых низамов. Принятый низам 2001 г. предусматривает, что при рассмотрении дел су- ды применяют лишь нормы исламского шариата,

закрепленные Кораном и Сунной Пророка (благословит его Аллах и приветствует), а также принятыми низамами, которые не противоречат указанным источникам права. Аналогичная норма прописана и в низаме об уголовном процессе 2002 г. А также принятие и издание законодательных актов Саудовской Аравией в 2007-2008 гг., как например низам о ведомстве жалоб (низам о контроле за предписанным и пресечением запрещенного шариатом), низам о процедуре «байа» (избрания главы государства), низам о банковской и страховой системах. Но особенностью является то, что в отсутствие уголовного кодекса происходит принятие низама об уголовном процессе, таким образом регулируя лишь организационные и процедурные вопросы. В других странах данной группы центральное место исламского права в правовой системе также закреплено на конституционном уровне, хотя и в различной форме. Так, например, принятые Конституции ОАЭ 1996 г. и Катара 2004 г. в качестве основного источника законодательства провозгласили шариат. Конституция Йеменской Республики, принятая в 1991 г., с поправками и дополнениями также провозглашает шариат. Переходная конституция Судана, принятая в 2005 г. принимает аналогичное положение, но в пределах территории проживания мусульман, учитывая тот факт, что на юге страны мусульмане не проживают, и исламское право там не применяется. Для реализаций предписаний шариата в Пакистане создан специальный Совет исламской идеологии, имеющий конституционный статус, который следит за выполнением основных предписаний шариата. Конституции Бахрейна, Египта, Кувейта представляют вторую группу арабских стран, где правовая система закрепила исламское право как основной источник законодательства, но его позиции закреплены лишь в брачно-семейных и наследственных отношениях. Однако в последнее время в данных странах активно развиваются правовые институты банковского дела, системы страхования, инвестиционные фонды, которые ориентированы на сближение законодательства европейских стран и исламского права. Наряду с данным фактом в таких странах происходит усиление правовой системы в целом.

С течением времени значимость мусульманского права шла на спад. К началу XX века лишь в некоторых странах Аравийского полуострова и Персидского залива мусульманское право сохранило свои позиции и действовало универсально в своем традиционном виде. Остальные страны

к середине XX века отказались от «фикха» в качестве основной правовой формы, и правовые системы наиболее развитых арабских стран стали строиться по двум основным образцам: романо-германского (французскому) – Египет, Сирия, Ливан, страны Магриба, и по англосаксонскому – Ирак, Судан (Крушинской, 2009).

Источники исламского права. Источниками шариата и мусульманского права являются Коран, Сунна, изречения и деяния Пророка Мухаммада (да благословит его Аллах и приветствует), иджма (согласованное мнение крупных правоведов и богословов), кьяс (суждение по аналогии), фетвы (юридические заключения высших духовных лиц), урф (традиции и обычаи). Принципиальное отличие шариата от христианского права и других религиозных законодательных систем заключаются в том, что последние, хотя и функционировали на протяжении многих веков, никогда полностью не заменяли сосуществовавших с ними светских правовых норм, тогда как мусульманский мир с момента возникновения ислама и вплоть до конца XIX не знал других законодательных систем, кроме шариата. Хотя в середине XIX века в судопроизводстве Османской империи была предпринята попытка отделить светские по форме дела от шариатских, но в функциях и компетенции двух типов судебных органов разграничений не было (Хайдарова, 1984).

Первый источник права. Определение слова Книга (китаб). По определению Фахреттина Атара в его труде «Иль Усуль ал-Фикх»: слово китаб в смысле мактуб (написанная книга) в науке фикх используется в значении «предмет обсуждения». Книга – это величественный словопорядок (назм), составить подобный которому человек не в состоянии, она была ниспослана нашему Пророку (мир ему и благословение Аллаха), записана на листах (аль-масахиф), достоверно передана в богослужение и проводится с чтением ее». Коран был ниспослан Пророку Мухаммаду (мир ему и благословение Аллаха) через ангела Джibriла (мир ему) в течение 22 лет 2 месяцев и 22 дней, но по мнению большинства ученых ниспослание Священного Корана было в течение 23 лет. Коран состоит из 114 сур. Среди мусульман нет разногласий в том, что Коран является основным источником мусульманского права. Божественное происхождение является доказательством неподражаемости и отсутствия подобия Корана. В Коране содержится много доказательств, указывающих на данный аргумент. Например, Сура аль-Имран 33

аят: «И держитесь же завета Аллаха все вместе», сура аль-Исра 9 аят: «Воистину этот Коран наставляет к самому праведному», а также хади-сы, указывающие на то, что Коран является основным источником права в Исламе, «Верховенство слова Аллаха над другими словами, как верховенство Творца над созданиями». Предписания в Коране делятся на два вида: культовая практика (ибадат) и муамаллят (духовная практика).

Ибадат – это взаимосвязь человека с Аллахом. И выполнение поклонений, предписанных человеку, достигшему возраста половой зрелости, в здравом уме и в состоянии выполнять данные предписания как молитва, хадж, пост, закят и прочие пожертвования.

Муамаллят – это выполнение практических предписаний, частное право, включающее в себя нормы общего права. Целью данных предписаний является упорядочение отношений между людьми, в обществе, семье, управление и наказания.

Семейное право: В Священном Коране приблизительно 70 аятов посвящены вопросам брака(никах) развода(талак), обеспечения (нафака), выкупа за невесту (махр).

Гражданское право: В Коране около 70 аятов посвящено теме договоров купли и продажи, залога.

Административное право: Коран устанавливает правила, регулирующие отношения в сфере управления, где основными принципами являются справедливость и взаимопомощь, данной тематике посвящены 10 аятов.

Наказание (Укубат): 30 аятов в Коране посвящены общим положениям наказания и вины.

Государственное, общее и частное право.

Данный раздел права регулирует отношения исламского государства с другими государствами в военное и мирное время, права мусульман и христианских поданных, положение людей, находящихся под покровительством мусульманского государства. Этой теме посвящено примерно 25 аятов.

Наследственное право и завещание.

Сура ан-ниса посвящена разделу наследства между наследниками в определенных обязательных долях.

6. Финансовое право. В Коране содержится более 10 аятов, указывающих источники доходов и расходов государства.

*Второй источник исламского права: Сунна.* Определение понятия Сунна в лексическом значении обычай, путь, образ жизни. В исламской юриспруденции некоторые исламские

правоведы подразумевают дополнительную культовую практику (нафиле), в «выходящую за пределы фарда и ваджиба, одновременно другие называют сунну мандубом». В общем принятом понятии Сунной принято считать все слова, действия и решения (одобренные) Пророка Мухаммеда (мир ему и Благословение Аллаха), а так признают, что Сунна является первым после Корана источником права, а также то, что иджма (согласие ученых) и рационалистические доводы (акли) также указывают на Сунну как источник исламского права. С точки зрения разъяснения норм Сунна является вспомогательным средством и дополнением к Корану. Место Сунны в исламском праве можно обозначить тремя определениями:

Положения Сунны разъясняют неясные и сжато изложенные моменты, выделяя общезначимые положения, а именно аяты насих и мансук. Например, молитва и закят. Сунна разъясняет, каким образом и какие условия должны быть соблюдены при выполнении данных поклонений.

Положения Сунны дополняют и разъясняют сюжеты достоверного коранического происхождения, например, понятие «лиан» – клятвенное заверение супругов о невинности.

Некоторые положения Сунны разъясняют часть положений, отсутствующих в Коране. Например, молочное родство, запрет на нежелательность шелковых одеяний для мужчин, молитва витр, необходимость искупления поста за нарушения поста в месяц рамадан.

*Третий источник исламского права: Иджма.*

Лексическое значение: решимость, намерение, согласие, единодушие.

Терминологическое значение: единодушное мнение всех мужахидов – мусульман в одно из столетий после кончины Пророка Мухаммеда (мир ему и благословение Аллаха) относительно правовой нормы по какому-либо вопросу. Действия иджмы распространяются на часть шариатских норм, связанных с культовой практикой и правом.

*Четвертый источник права: Кыяс.*

Лексическое значение: оценка, аналогия.

Терминологическое значение: «выявление подобной нормы из двух фактов, один из которых подтвержден текстом, а второй наличием у них общей причины, иджтихадом». Например, проводя аналогию между вином и пивом, мы видим общее связывающее обстоятельство – состояние опьянения, следовательно, и то и другое является запрещенным (Атар, 2009).

Религиозно-правовой основой мусульманской идеологии является шариат. В результате Арабские завоевания и распространение ислама с момента VII-XIII веков привели к образованию арабского халифата от Атлантики на западе до Персидского залива на востоке. Мусульманская экспансия и арабская культура выявили недостаточность тех устоев, на которых за рамки шариата основывалось мусульманское право. Те сведения, которые содержались в Коране и Сунне и вошли в шариат, имели сравнительно мало юридических положений, и они не могли удовлетворить мединское общество, даже при жизни Пророка (Благословит его Аллах и приветствует), а тем более решать вопросы огромной империи, населенной народами, которые отличались друг от друга социально-экономическими и культурными особенностями. С появлением новых общественных структур в экономической и культурной жизни халифата возникла необходимость совершенствования мусульманского права, создания новых правовых норм, трансформации старых юридических представлений, которые бы отражали потребности развивающихся отношений, охраняли интересы богатых купцов, феодалов, мусульманского духовенства. Одновременно, эти нормы должны были считаться с правовыми традициями завоеванных народов. Тогда и появляются первые мазхабы – правовые школы двух главных направлений ислама – суннизм (ханафитская, маликитская, шафиитская, ханбалитская и др.) и шиизма (исмаилитская, джафаритская, зейдитская и др.), которые оказали влияние на дальнейшее развитие мусульманского права. Существует мнение (ат-Табари), что в начале XI века исчезло более 500 правовых школ. Все мусульманско-правовые школы развивались в рамках одного направления и отличались друг от друга в юридическом отношении тем, что при общих исходных позициях использовали различные рациональные способы формулирования позитивного права, на основе которых применяли различные нормы по частным просьбам. К X веку среди суннитов окончательно сложились четыре основные правовые школы – ханафитская, маликитская, шафиитская и ханбалитская, по учению которых до сих пор живут мусульмане большинства стран Ближнего и Среднего Востока. Все эти юридические школы были названы по именам их основателей, которые еще в раннем Средневековье сформулировали ряд юридических правил и элементов, введя их в мусульманское право. При этом, опираясь на основные источники Коран и

Сунну, эти юридическо-богословские школы вывели правила, из подробных доказательств и шли самостоятельными путями исследований, не выходя за рамки шариата (Сюкияйнен, 1997).

*Ханафитская школа права.* Ханафитский мазхаб. Основателем первой суннитской правовой юридической школы являлся имам Абу Ханифа ибн Сабит (699-767). Среди мусульман Абу Ханифа известен как имам Азам (великий имам). Родился и вырос в Куфе. Считается, что Абу Ханифа составил сборник, содержащий 500 тысяч различных примеров юридических дел, предусматривающих определенные наказания, издал 64 фетвы по вопросам богослужения и права. Был очень богобоязненным, и вел аскетический образ жизни. В юридической школе имама Абу Ханифы преобладают три основных принципа: *рая* (личное мнение, основанное на здравом смысле), *кьяс* (суждение по аналогии) и *истисхан* (предпочтение), что отличает данную правовую школу от других школ (Керимов, 1999). Это крупный богослов и основатель фикха, который в своих суждениях избегал крайностей и опирался как на коранические, так и на рациональные доказательства. Использовал для поиска решений *иджму* и *кьяс*. Одним из отличительных черт школы Абу Ханифы является учет местных условий в правотворчестве и судопроизводстве. Русский востоковед П. Цветков писал, что ханафиты придерживались следующих правил:

1. Главное – смысл, а не буква установлений.
2. Учет местных условий является важным правилом, которому должны следовать все мусульманские правоведы и богословы.

Это и дало мусульманскому теологу Шахристани назвать ханафитов «людьми рассуждения».

Его труды: «Аль-Фикх аль Акбар», «Аль-Алим ва аль-мутаалим», которые представлены в виде академического произведения, где имам дает систему детальных правил, призванных дать ответ на любой юридический вопрос (Хайдарова, 1984).

Ученики: Абу Йусуф (731-798), по мнению Л.В.С. Ван ден Берга (113-182), верховный судья (*кади-л-кудат*) в Багдаде во время правления Харуна Рашида (Ван ден Берг, 2005), Мухаммед аш-Шайбани, (749-798), которые сделали практически выводы из несколько схематичной докторины, тем самым способствовав распространению ханафитского мазхаба. Абу Йусуф написал книгу «аль-Харадж», которая является одним из первых произведений по мусульманс-



кому праву. Мухаммад аш-Шайбани в своих произведениях «Аль-Мабсут», «аль-Джами ас-сагир» сформулировал ряд решений судебных дел, которые впоследствии стали руководством для судей. Из ханафитских правоведов являлся Бурхан-ад-Дина Али ибн Абу Бекра Маргинани (ум. 1197 г.) – автор сборника «Аль-Хидая». Абу аль-Фарадж Мухаммед ибн Исхак Надим также относился к правоведом ханафитской школы. Его книга «Аль-Фихрест» считается первой энциклопедией по исламу. Огромное влияние в мире ислама имеет адат (урф) – обычное мусульманское право, охватывающее обычаи, традиции народов в неарабских странах. Адат играл исключительную роль в решении практических вопросов, особенно по проблемам собственности, кровной мести, семьи и наследства. Более того, многие горские и кочевые племена были против распространения среди них шариатского законодательства и активно отстаивали нормы обычного права, которые соответствовали их социально-экономическому укладу. Известный исламовед профессор Е.А. Беляев в своем труде писал о том, что: «Степень влияния норм семейного, наследственного, уголовного и других разделов мусульманского права, соответствовала уровню общественного развития той или иной страны или области (Беляев, 1966). Именно чем ниже был этот уровень, тем в боль-

шей мере сохранялось действие обычного местного права, а где процесс феодализации находился в начальной стадии, обычаи сохранялись на долгое время и имели большое значение, чем предписания мусульманского права, чаще это наблюдалось у кочевников и горцев, зато в государствах и городах нормы мусульманского права господствовали безраздельно». Таким образом, нормы адата играли очень большую роль в жизни народов патриархального уклада, и в теории и практики исламской доктрины адат выполнял социальную функцию в сфере общественной идеологии.

### Заключение

Таким образом, исследование особенностей распространения ислама в истории Центральной Азии показало то, что в результате долгого процесса развития и формирования мусульманского общества Центральной Азии в качестве регионального социокультурного комплекса Исламское право трансформировалось под влиянием внешних факторов. В тоже время, как показали вышеприведенные данные, на территории современного Казахстана, несмотря на процессы влияния других региональных мусульманских центров, сложился собственно местный вариант традиционного ислама.

### Литература

- Насири, Мохаммад. Аналитическая история раннего ислама. (Ал-Хода, 2011)
- Вагабов М. В., Вагабов Н. М. Ислам: сущность и существование. (Махачкала дагестанское книжное издание, 2007)
- Ив Тораваль. Энциклопедический словарь, мусульманская цивилизация. Перевод с французского. Д. Литвинова (М.: «ЛОРИ», 2002)
- Сюкияйнен Л.Р. Современное исламское право: особенности и тенденции развития. (М., 1997)
- Сюкияйнен Л.Р. Глобализация и мусульманский мир: оценка современной исламской правовой мысли. (Марджани, 2012)
- Керимов Г.М. Шариат. Закон жизни мусульман. (М., Ленорм, 1999)
- Крушинской Е.В. Диссертация на соискание ученой степени КЮН. (АО «Казахский гуманитарно-юридический университет», РК Астана, 2009)
- Хайдарова М.С. Институт государства и права. (АН СССР, 1984)
- Атар, Фахреттин. Ильм усуль аль-фикх. Перевод с турецкого Т. Хабибуллин. Проверка: Абу Мухаммад Булгарий. (Казань, 2009)
- Сюкияйнен Л.Р. Шариат и мусульманско-правовая культура. (М., 1997)
- Керимов Г.М. Шариат. Закон жизни мусульман. (М.: Ленорм, 1999)
- Хайдарова М.С. Институт государства и права. (АН СССР, 1984)
- Ван ден Берг Л.В.С. Основные начала мусульманского права. Перевод с голландского. Предисловие Л.Р. Сюкияйнена. (М.: Наталис, 2005)
- Беляев Е.А. Арабы, Ислам и арабский халифат в раннее Средневековье. (М., 1966)

### References

- Nasiri, Mohammad. Analiticheskaja istorija rannego islama. (Al-Hoda, 2011)
- Vagabov M. V., Vagabov N. M. Islam: sushhnost' i sushhestvovanie. (Mahachkala dagestanskoe knizhnoe izdanie, 2007)
- Iv Toraval'. Jenciklopedicheskij slovar', musul'manskaja civilizacija. Perevod s francuzskogo. D. Litvinova (M.: «LORI», 2002)
- Sjukijajnen L.R. Sovremennoe islamskoe pravo: osobennosti i tendencii razvitija. (M.,1997)
- Sjukijajnen L.R. Globalizacija i musul'manskij mir: ocenka sovremennoj islamskoj pravovoj mysli. (Mardzhani, 2012)
- Kerimov G.M. Shariat. Zakon zhizni musul'man. (M., Lenom, 1999)
- Krushinskoj E.V. Dissertacija na soiskanie uchenoj stepeni KJuN. (AO «Kazahskij gumanitarno-juridicheskij universitet», RK Astana, 2009)
- Hajdarova M.S. Institut gosudarstva i prava. (AN SSSR, 1984)
- Atar, Fahrettin. Il'm usul' al'-fikh. Perevod s tureckogo T. Habibullin. Proverka: Abu Muhammad Bulgarij. (Kazan', 2009)
- Sjukijajnen L.R. Shariat i musul'mansko-pravovaja kul'tura. (M., 1997)
- Kerimov G.M. Shariat. Zakon zhizni musul'man. (M.: Lenom, 1999)
- Hajdarova M.S. Institut gosudarstva i prava. (AN SSSR, 1984)
- Van den Berg L.V.S. Osnovnye nachala musul'manskogo prava. Perevod s gollandskogo. Predislovie L.R. Sjukijajnena. (M.: Natalis, 2005)
- Beljaev E.A. Araby, Islam i arabskij halifat v ranee Srednevekov'e. (M., 1966)