

**Ю. Эргашева**

Каршинский инженерно-экономический институт, Узбекистан, г. Карши  
e-mail: yuae63@gmail.com

## ОСОБЕННОСТИ РАСПРОСТРАНЕНИЯ ИСЛАМА В ЦЕНТРАЛЬНОЙ АЗИИ (НА ПРИМЕРЕ УЗБЕКИСТАНА)

За годы независимости в Узбекистане интенсифицировались исследования по проблемам ислама и исламской культуры. Проводится широкомасштабная работа по сохранению и развитию национальной духовной культуры, ценностей, традиции. И целью данной статьи является исследование распространения ислама в центральноазиатском регионе, в частности в Узбекистане. Анализируются процессы, происходившие на Аравийском полуострове, которые привели к возникновению ислама и созданию огромного теократического государства – Арабского Халифата, который со второй половины VII века начал завоевание центральноазиатских государств. Раскрываются четыре этапа завоевательной политики, отличающиеся по продолжительности, целям и результатам. Отмечается, что завоевания Мавераннахра для Арабского халифата явились одним из существенных, богатых источников дохода. Хотя еще пророк Мухаммад официально предпринимал эти походы в соседние страны с идеологической целью – распространение ислама. Анализируются причины побед арабов над местным населением. Основная причина автором видится не только в силе арабов, но и в том, что захваченные страны отличались политической, социальной, культурной раздробленностью, наличием острых экономических проблем. Средняя Азия была разделена на множество мелких государств и не была в состоянии оказать жесткого, серьезного отпора арабам. Завоевание Центральной Азии арабами, продолжавшееся почти сто лет, завершилось в 30–40-х гг. VIII в. Арабские завоеватели нанесли много вреда местному населению, выселяя их с насиженных мест, грабя, разрушая оросительные системы, что приводило к превращению плодородных земель в пустыни. Такое отношение со стороны завоевателей порождало различные формы сопротивления, включая и восстания. Описывается восстание под предводительством Муканны. Были и другие народные освободительные движения. Тем самым показывается, что распространение ислама прошло длительный и тернистый путь. Сегодня ислам выступает доминирующей религией Узбекистана.

**Ключевые слова:** Арабское завоевание, халифат, монотеистическая религия, пророк Мухаммад, Мавераннахр.

Yu. Ergasheva

Karshi Engineering and Economic Institute, Uzbekistan, Karshi  
e-mail: yuae63@gmail.com

### Features of the distribution of Islam in Central Asia (on the example of Uzbekistan)

During the years of independence, research on the problems of Islam and Islamic culture has intensified in Uzbekistan. Large-scale work is being carried out to preserve and develop the national spiritual culture, values, and traditions. And the purpose of this article is to study the spread of Islam in the Central Asian region, in particular in Uzbekistan. The processes that took place on the Arabian Peninsula, which led to the emergence of Islam and the creation of a huge theocratic state – the Arab Caliphate, which began to conquer the Central Asian states from the second half of the 7th century, are analyzed. Four stages of the aggressive policy are revealed, differing in duration, goals and results. Four stages of the aggressive policy are revealed, differing in duration, goals and results. It is noted that the Arab Caliphate viewed the conquest of Maverannahr as one of the richest sources of its income. Although the prophet Muhammad officially undertook these campaigns to neighboring countries with the ideological goal of spreading Islam. The reasons for the victories of the Arabs over the local population are analyzed. The author sees the main reason not only in the strength of the Arabs, but also in the fact that the occupied countries were distinguished by political, social, cultural fragmentation, the presence of acute economic problems. Central Asia was divided into many small states and was not able to provide a tough, serious rebuff to the Arabs. The conquest of Central Asia by the Arabs, which lasted almost a hundred years, ended in the 1930s and 1940s. 8th centuryThe Arabs behaved like conquerors – they robbed, took away decent dwellings, evicted their owners from their homes, robbed artisans, destroyed irrigation systems,

as a result of which the lands turned into deserts. These actions and the brutal forms of exploitation of the population by the Arabs led to uprisings. The uprising led by Mukanna is described. There were other popular liberation movements. This shows that the spread of Islam has passed a long and thorny path. Islam is the dominant religion in Uzbekistan today.

**Key words:** Arab conquest, Caliphate, monotheistic religion, Prophet Muhammad, Maverannah.

Ю. Эргашева

Қаршы инженерлік-экономикалық институты, Ўзбекистон, Қарши қ.  
e-mail: yuae63@gmail.com

### Исламның Орталық Азияда таралу ерекшеліктері (Ўзбекистан мысалында)

Тәуелсіздік жылдарында Ўзбекистанда Ислам және ислам мәдениеті мәселелері бойынша зерттеулер күшейе түсті. Ұлттық рухани мәдениетті, құндылықтарды, дәстүрлерді сақтау және дамыту бойынша кең ауқымды жұмыс жүргізілуде. Бұл мақаланың мақсаты – Орталық Азия аймағында, атап айтқанда Ўзбекистанда исламның таралуын зерттеу. Араб түбегінде исламның пайда болуына және VII ғасырдың екінші жартысынан бастап Орталық Азия мемлекеттерін жаулап ала бастаған үлкен теократиялық мемлекет – Араб халифатының құрылуына әкелген процестер талданады. Ұзақтығы, мақсаттары мен нәтижелері бойынша ерекшеленетін жаулап алу саясатының төрт кезеңі ашылады. Араб халифаты Мавераннахрды жаулап алуға өзінің кірісінің ең бай көздерінің бірі ретінде қарағаны атап өтілді. Мұхаммед пайғамбар бұл жорықтарды көрші елдерге ресми түрде идеологиялық мақсатта исламды тарату мақсатында жасаған. Арабтардың жергілікті халықты жеңу себептері талданады. Негізгі себеп тек арабтардың күшімен ғана емес, сонымен бірге олар басып алған елдердің ішкі әлсіздігімен, саяси және экономикалық бөлшектенуімен де түсіндіріледі. Бірнеше шағын мемлекеттерге бөлінген Орта Азия да оларға айтарлықтай қарсылық көрсете алмады. Жүз жылға жуық уақытқа созылған Арабтардың Орталық Азияны жаулап алуы VIII ғасырдың 30–40 жылдарында аяқталды. Арабтар өздерін жаулап алушы ретінде ұстады-олар тонап, лайықты тұрғын үйлерді алып, иелерін үйлерінен шығарды, қолөнершілерді жинады, суару жүйелерін қиратты, нәтижесінде жерлер шөлге айналды. Арабтардың халықты қанауының бұл әрекеттері мен қатыгез түрлері көтерілістерге әкелді. Мұқанна бастаған көтеріліс сипатталады. Басқа да халықтық азаттық қозғалыстар болды, осылайша исламның таралуы ұзақ және күрделі жолдан өткенін көрсетеді. Бүгінде Ислам Ўзбекистанның басым діні болып табылады.

**Түйін сөздер:** араб жаулап алуы, халифат, монотеистік дін, Мұхаммед пайғамбар, Мәуеранахыр.

### Введение

Первая половина VII века ознаменовалась созданием на Аравийском полуострове теократического государства – Арабского Халифата, ставшего одним из крупнейших мировых держав. Под стягом ислама они ставили своей целью завоевание соседних стран и народов. Начиная со второй половины VII века они начинают завоевания территории Центральной Азии. Особенно завоевательные походы усиливаются во времена правления омейядского халифа Муавии ибн Суфьяна, который предпринял усиленные меры по завоеванию богатого на людские и природные ресурсы региона Мавераннахра, где располагались древние города Самарканд, Бухара, Хорезм, Шаш и другие. На завоеванных землях стал распространяться ислам, началось интенсивное строительство культовых сооружений. Укрепление позиции ислама в Мавераннахре приходится на правление хана Берке. Усилен-

ние исламского вероучения и культуры связано с именем Эмира Тимура. С тех пор и по настоящее время ислам является доминирующей религией народов центральноазиатского региона. И в условиях современного общественного развития Узбекистана важное значение приобретает объективное изучение духовного наследия предков. В этом заключается актуальность данной проблемы.

### Обоснование выбора темы, цели и задачи

Выбор темы обусловлен актуальностью изучения исламской религии в период глобализации. Ведь глобализация означает общепланетарную интеграцию. Сегодня единым, взаимосвязанным становятся экономическая, политическая, духовная и иные сферы жизнедеятельности общества и человека. И в этих условиях обращение к истории и духовной культуре узбекского и центральноазиатского народов является одним из

ответов на вызовы глобализации. И этим объясняется выбор автором данной проблемы. Целью статьи является раскрытие некоторых аспектов распространения ислама в центральноазиатском регионе на примере Узбекистана. Рассмотрению этой проблемы подчинены и ряд задач, которые последовательно исследуются в данной статье.

### Научная методология исследований

Следуя принципу историзма, рассматриваются основные этапы становления и распространения ислама в центральноазиатском регионе, в частности в Узбекистане. Методология исследования основана также на научно-теоретических подходах из области исламоведения, религиоведения, а также общеполитические методы, используемые как на эмпирическом, так и теоретическом уровнях. Для выявления специфики распространения ислама в Мавераннахре и других регионах на ранних этапах используются в качестве основных историко-генетический, феноменологический, структурно-системный, ценностно-семантические и другие методы. Автор обращался и к монографическим исследованиям зарубежных и отечественных ученых, занимающихся проблемами ислама.

### Основная часть

В социально-духовном, экономико-политическом раздробленном обществе, сохранявшем на фоне развития классовых отношений сильные пережитки родоплеменного строя, произошли глубокие перемены. Эти общественные перемены были связаны с усиленным процессом разложения рабовладельческих отношений и становлением феодализма, выдвинувшими настоятельную необходимость прекращения постоянных межплеменных войн и создания единого централизованного арабского государства. Это, в свою очередь, требовало создания единой монотеистической религии, которая выступила бы в качестве главной объединительной силы, идеологической основы создания единого арабского государства. Это, в свою очередь, требовало создания единой монотеистической религии, которая выступила бы в качестве главной объединительной силы, идеологической основы создания единого арабского государства. Следует отметить, что социальное и экономическое развитие отдельных регионов Аравийского полуострова был неодинаковым. «Население Аравии

только в сравнительно ничтожной доле жило оседло и занималось земледелием. Большинство же арабов составляли кочевники-бедуины» (Семенов, 1956: 116). В научной литературе в отношении социально-культурного, экономического уровня развития арабов в доисламский период существуют различные точки зрения. Так, Г.Э. фон Грюнебаум невысоко оценивает «уровень цивилизации в древней Аравии» (Грюнебаум, 1988: 26). В противоположность ему Е.А. Беляев дает высокую оценку арабской культуре, отмечая, что «арабы не только вполне освоили гончарное производство и ткачество, но и достигли совершенства в горячей обработке металлов» (Беляев, 1966:79). Такой же позиции придерживается И.Ю. Крачковский, отмечая так же высокий уровень арабской поэзии, которая предстала «до появления Мухаммада в полной законченности и совершенстве одинаково со стороны языка, метрической формы, объема тем и композиционных приемов» (Крачковский, 1955: 247).

На протяжении многих веков арабы исповедовали многобожие, идолопоклонство. Как противодействие идолопоклонству появляется движение кахинов. И успех выпадает Мухаммеда (около 570-632 гг.), которые были последовательными в проведении принципа единобожия. Как справедливо отмечает М.Б. Пиотровский, «Мухаммед потому и стал пророком арабов, потому и сумел повести за собой все население Аравийского полуострова, что сохранил и использовал все, что можно было взять из местной традиции. Его генетические связи с институтом кахинства лишней раз показывают, что он был плоть от плоти общества, в котором действовал, в котором стал духовным и политическим лидером, естественно, (в результате эволюции кахинства) и вовремя (вместе с аналогичными ему соперниками). Основываясь на традиции, Мухаммед всей своей деятельностью отразил, выразил и воплотил в жизнь новую тенденцию общественного развития. Умело сочетая старое и новое, он стал не просто одним из новых кахинов-пророков... но общепризнанным «посланником Аллаха», чья деятельность имела большие всемирно-исторические последствия» (Пиотровский, 1980: 291-292).

Мусульманская община, созданная Мухаммедом в 622 г. в Медине, повела вооруженную борьбу за распространение ислама на территории всей Аравии. В результате к 630 г. он стал господствующей религией, и большая часть Арабского государства признала политическую

власть Мухаммеда. Во главе Арабского халифата стояли заместители пророка Мухаммеда, посланника Аллаха на земле – халифы (особо почитаются мусульманами первые четыре – Абу Бакр, Омар, Осман, Али), сосредоточившие в своих руках как высшую духовную власть – имамат, так и светскую, в том числе политическую и военную – эмират. Арабский халифат со временем превратился в могущественную империю, сыгравшую важную роль в судьбах народов Центральной Азии и других частей этого государства. «Вначале эта община была лишь фрагментом громадной мозаики аравийских племен, но к моменту смерти Мухаммеда ей уже принадлежала власть не только над Меккой и Мединой – община превратилась в самую могущественную силу Аравии. Всего двадцать лет спустя после смерти Пророка мусульмане разгромили Персидскую державу и захватили все азиатские территории Римской империи, кроме области, где ныне находится Турция. А всего через сто лет возникла громадная исламская империя, простиравшаяся от Пиренеев до Пенджаба и от Сахары до Самарканда» (Лимэн Оливер, 2007: 20).

Преимники Мухаммеда, четыре «праведных халифа», опираясь на хорошо вооруженную армию, приступили к распространению ислама за пределами Аравии. В «Истории Бухары» Наршахи (X в.) и в сочинении арабского географа Якута (XIII в.) приводится сказание арабов о том, будто сам основоположник ислама Мухаммад заявил, что покорение Мавераннахра является священной и почетной обязанностью последователей его веры» (Гафуров, 2009: 9). На завоеванной территории Хорасана было создано наместничество со штаб-квартирой в Мерве (с 736 г. в Балхе), она стала частью единого государства – Арабского халифата. Назначаемый сюда халифом наместник – эмир, непосредственно подчинялся наместнику восточной части Халифата, правящему в Куфе.

Завоевание Центральной Азии Арабским халифатом условно можно разделить на четыре, отличающиеся по продолжительности, целями и результатам, этапа. Первый этап: 674-704 гг., отличался тем, что завоевание носило характер систематических грабительских набегов за Амударью, в Согд, Чаганиян, Тохаристан, Хорезм, совершаемых из хорасанского наместничества. Ими поначалу арабские военачальники и ограничивались. Район за Амударьей арабы называли Мавераннахром («по ту сторону реки») и в

проповедях утверждали, что будто бы сам пророк Мухаммед заявлял, что покорение Мавераннахра является священной и почетной обязанностью последователей исламской веры. Таким образом, официально походы в Среднюю Азию преследовали идеологическую цель – распространение ислама.

Но арабские военачальники не скрывали, что в Мавераннахр их влекла прежде всего богатая добыча. Первым перешел Амударью в 674 г. хорасанский наместник Убайдулла ибн-Зияд. И в течение последующих двадцати лет грабительские набеги, в результате которых были разрушены и разграблены Пайкенд, Бухара, Самарканд и другие цветущие и богатые города Согда, следовали один за другим. Особенностью второго этапа арабского завоевания: 704-715 гг., было то, что арабы перешли от грабительских набегов к систематическому, планомерному завоеванию Мавераннахра с последующим его включением (как ранее – Хорасана) в состав Халифата. Осуществление такой политики связано с именем назначенного в 704 г. наместником Хорасана арабского военачальника Кутейбы ибн Муслима. Его походы в Пайкенд (706 г.), Рамитан (крупный центр Бухарского оазиса – 707 г.), Бухару (709 г.), долину Кашкадарьи (710 г.) Хорезм (712 г.), Самарканд (712 г.), Фергану и Шаш (713 г.) сыграли большую роль в завоевании Центральной Азии. Он покорил почти весь Мавераннахр – долины Зарафшана, Кашкадарьи, Хорезма.

В 715 г. Кутейба ибн Муслим был убит в Фергане восставшими арабскими воинами. Но и после его смерти Мавераннахр оставался одним из главных источников обогащения арабских военачальников, продолжавших завоевательную политику. Третий этап арабского завоевания: 715-738 гг. ознаменовался новыми походами хорасанских наместников и арабских военачальников в Мавераннахр, сопровождавшимися грабежами и расправами над местным населением. Достаточно сказать, что они дважды совершали походы на Самарканд и Фергану, трижды – на Шаш. На борьбу против арабского господства поднялось все население Мавераннахра. Поэтому отличительной чертой этого этапа является то, что арабы центр тяжести завоевательной политики перенесли на удержание завоеванных территорий под своей властью, на подавление непрерывных антиарабских выступлений населения, на что им приходилось тратить огромные силы и средства. Кроме того, завоеватели оказались перед необходимостью выработки

новой политики в отношении непокорных народов Центральной Азии С приходом к власти в качестве наместника Хорасана и Мавераннахра Насра ибн Сейяра начинается четвертый и последний этап арабского завоевания: 738-748 гг. Он начал проводить так называемую политику «умиротворения» местного населения, пообещав в 739 г. провести налоговую реформу и взимать налоги только с немусульман; установил размеры земельного налога для всех областей Мавераннахра и Хорасана (и даже по некоторым данным, уменьшил его), уравнивал в правах всех мусульман, в том числе новообращенных. Одновременно, Наср ибн Сейяр твердо стоял на позициях сохранения всех социально-экономических привилегий за перешедшими на сторону халифата крупными дехканами, покровительствовал установлению родственных связей между высшими арабскими военачальниками и местной знатью (сам женился на дочери правителя Бухары), тем самым заручившись поддержкой господствующего класса Согда. На сторону арабов перешли его влиятельные группировки, что позволило исследователям сделать вывод о начавшемся с этого момента господстве арабосогдийских элементов в Мавераннахре.

Таким образом, завоевание Центральной Азии мусульманскими войсками в 30-40-х гг. VIII в. завершилось. Эти завоевания велись более ста лет. Они нанесли непоправимый урон культуре местных народов. Тем не менее среднеазиатский регион никогда не являлся надежной и спокойной «окраиной» Арабского халифата.

На всей его территории с самого начала VIII в. происходили постоянные антиарабские выступления. Этому в немалой степени способствовала проводимая завоевателями политика «кнута и меча» в отношении местного населения. Суть этой политики сводилась, главным образом, к колонизации Центральной Азии (в Мавераннахр – Мерв, Бухару, Самарканд – были переселены 50 тыс. арабов), насильственной исламизации и арабизации (т.е. повсеместном насаждении арабского языка) завоеванной территории, усилению налогового гнета. Арабы рассматривали ислам как главную силу, способную объединить население завоеванных территорий, укрепить там позиции халифата. Поэтому они уделяли большое внимание пропаганде исламской идеологии, строительству мечетей, использовали материальные стимулы для привлечения к исламу, предоставляли различные льготы новообращенным мусульманам и т.д. Однако насильственное

насаждение новой религии не принесло ожидаемых результатов.

Распространение ислама в Центральной Азии шло с большим трудом. Население восприняло его неоднозначно. Даже перешедшие на службу к арабам дехкане не желали принимать новой религии, или делали это лишь для вида. Лишь среди части купечества, которому арабы создавали все необходимые условия для развития торговли и предоставляли льготы (купцы-мусульмане освобождались от уплаты торговых пошлин) внедрение ислама шло более успешно. Основная же масса сельского населения в VIII в. продолжала исповедовать зороастризм.

Поэтому процесс исламизации в Центральной Азии растянулся на многие десятилетия. То же самое можно сказать и об арабском языке, насаждение которого происходило на фоне безжалостного уничтожения культурного наследия среднеазиатских народов: литературных памятников на хорезмийском и согдийском языках, письменных источников, научных трудов, произведений искусства. Арабы таким путем хотели уничтожить препятствия для насильственной культурной ассимиляции местного населения. Великий ученый Центральной Азии Беруни с болью и горечью писал об этом в своем знаменитом труде «Памятники минувших поколений» (Бируни Абу Райхан, 1957). Однако со временем арабский язык – язык священного Корана, получил более широкое распространение, прежде всего в сфере богословия, науки, литературы, юриспруденции. «На язык арабов переложены науки из всех стран мира, они украсились и стали приятны сердцам, а красоты языка от них распространились по артериям и венам, хотя каждый народ считает красивым свой язык», – отмечал Беруни (Фролова, 2006: 42).

В исламской религии важное место занимают три постулата: положение о том, что все верующие равны перед Аллахом, признание того, что только Он может дать материальные и иные благоденствия; и что несправедливые отношения в обществе будут непременно преодолены и устранены с помощью Всевышнего.

### Результаты и обсуждения

Исходной позицией ислама является концепция «уммы» («общины»), в понятие которого вкладывается единство мировоззрений и действий всех мусульман, основанное на братском взаимном уважении и способности понимать

других. Характерная черта ислама – стремление к мирному взаимоотношению между людьми. Общепринятое исламское приветствие «ас-салому-aleyкум» означает «Мир вам!». Таким образом, в основе ислама лежит стремление к единению под флагом веры с надеждой на благополучие и удачу в жизни. Ислам впитал в себя многие лучшие обычаи и гуманистические черты, которые до него сложились в истории человечества. В частности, мусульманство вобрало в себя отдельные традиции иудаизма, христианства. Мусульмане вслед за Аллахом почитают ангелов и пророков – божественных посланцев, которые проповедуют «истинную веру». Воспринятые Мухаммедом божественные откровения передавались в его проповедях, которые позднее были записаны и составили Священную книгу мусульман – Коран (арабск. – «чтение»). «Значение коранического текста для философии заключается в парадигматическом закреплении тезиса о едином первоначале множественного мира, стоящем к этой бесконечной множественности в генетическом отношении и тем не менее совершенно от нее отличным, и о человеке как носителе разума и этического начала, поставленном выше всех существ и наделенном властью распоряжаться мирозданием к своей пользе» (Арабо-мусульманская философия, интернет ресурс). Коран – это свод изречений, поучений Аллаха. Самые ранние рукописи Корана предположительно восходят к рубежу VII-VIII вв. Коран включает 114 глав (сур). Каждая сура (арабск. – «ряд», «ранг») состоит из аятов (арабск. – «знак», «чудо») – меньших отрывков. Отметим, что один из экземпляров ранней её рукописи, получившей название «Коран Османа», хранится в Ташкенте. Коран – это универсальная священная книга, своеобразная энциклопедия, которая содержит ценные сведения из мифологии и истории, из различных сфер жизнедеятельности общества, основы исламского законодательства и др. Он является кладезем человеческой мудрости эталоном классического арабского языка.

В 661 году в халифате к власти приходит династия Омейядов. Времена правления этой династии связаны с многими негативными социально-политическими событиями – происходит рост и усиление влияния различных религии на жизнедеятельность народа, ширятся различные формы эксплуатации, насилие захватывает общество. Эти и другие факторы приводят к ослаблению омейядской династии. В 720-722 году в Согдиане происходит восстание, которое воз-

главили Гурек и Деваштич. Восстание было подавлено. Для прихода к власти аббасидов большое значение имел Абу Муслим и его движение. В 749 году Абу Муслим предпринимает завоевательные походы в глубь центральноазиатского региона халифата. Самые решительные схватки он дает омейядам в Ираке и Алжире. Вскоре восставшие захватывают город Дамаск, являвшийся столицей Арабского халифата. Омейядский халиф Марван II был низвергнут с престола. Власть переходит к Аббасидам. Первым занимает трон халифата Абул Аббас Саффах. Первым делом он физически уничтожает всех сторонников и представителей династии Омейядов. Своим важным и сильным врагом халиф считает Абу Муслима и ищет пути его уничтожения, посылая неоднократно тайные послания, в которых призывал не подчиняться Абу Муслиму. Халиф посылает ему послание о предстоящей битве и призывает его приехать в центр. В 755 году, возвращаясь из поездки в Хадж, Абу Муслим был предательски убит в Багдаде халифом Абу Джафаром. Его смерть вызвала недовольство народа. В период правления Аббасидов жизнь простого народа еще более ухудшилась. Возросли налоги, ограничили права свободных общин. В такой ситуации усилились народные движения. Так, в 755 году под лозунгом мести за смерть Абу Муслима восстает его сподвижник Сунбад. Движение продолжалось в течение 70 дней. Восстание было жестоко подавлено, а Сунбад был казнен. Однако сторонники Абу Муслима вскоре организовали тайную организацию «муслимия». Наиболее крупным антиарабским движением местного населения, охватившим всю долину Заравшана и Кашкадарьи, было восстание, вспыхнувшее в 776 году под предводительством Хашима ибн Хакима, прозванного Муканной (с арабского «муканна» переводится как «закрытый покрывалом»). И это прозвище было оправдано, ибо он носил на лице белое покрывало. Муканна провозглашает себя святым, что увеличивает количество его сторонников. Авторитет его как руководителя ширится среди простого населения. Многие примыкают к его движению и требуют уничтожения неравенства, особенно экономического, имущественного, свержения арабского ига. Решительное сражение между исламским войском и восставшими произошло в апреле 776 года близ Бухары, у стен селения Наршахи. «Повстанцы были разбиты. Но вскоре они вновь овладели окрестностями Бухары. Начался второй этап борьбы. Если на первом этапе

движение Муканны пользовалось поддержкой некоторой части согдийской знати, то на втором этапе знать перешла на сторону халифата. В 778 году войскам халифата удалось овладеть Самаркандом и продолжить наступление на восставших. В 783 году арабскими войсками была захвачена крепость, в которой находился Муканна. Все её защитники были казнены. Сам Муканна, не желая сдаваться, покончил с собой. В те годы, когда население Мавераннахра вело освободительную борьбу, Арабский халифат являлся одним из наиболее мощных государств, и поэтому борьба, которую в течении многих лет вел народ под знаменем Муканны, является ярким примером мужества и свободолюбия народов Центральной Азии. Длительность этой борьбы, ее организованность свидетельствует о военном и политическом таланте Муканны, сумевшем поднять народ на бой с захватчиками и местными угнетателями» (Тревер, Якубовский, Воронец, 1950: 10). Жестокая эксплуатация народных масс исламскими наместниками, которые представляли власть халифата, поднимало неоднократно различные волнения. Одним из последних знамя свободы от завоевателей в Согде поднял Рафи ибн Лейса (806-810 гг.), сторонник маздакизма. Но эти восстания, волнения без следа не проходили, поскольку господствующая власть вынуждена была включить представителей местной знати в высшие органы государственной власти, что положило начало среднеазиатской государственности, явившейся новой страницей в ее истории. «Обеспечение независимости страны, наличие сильной государственной власти, прекращение набегов кочевых племен, спокойная обстановка в земледельческих оазисах и городах Мавераннахра и Хорасана создали необходимые предпосылки для общего подъема экономики и культуры страны. К началу X века Исмаил Самани, и его преемники получили возможность заняться организацией государственного аппарата и созданием сильного, хорошо вооруженного войска. Политика первых Саманидов была направлена на сближение с населением, на возрождение местных традиций, объединение разрозненных народностей и защиту страны от внешних вторжений» (Бартольд, 1964: 57). Поэтому, естественно, «первые Саманиды пользовались симпатией и поддержкой всех слоев населения» (Советская историческая энциклопедия, 1965: 351).

Господствующим классом в Центральной Азии в IX-X вв. становятся крупнейшие зем-

левладельцы – светские и духовные лица. Они составляли основные страты общества: в самую большую входило земледельческое дехканство, которые сформировались еще в стародавние времена, затем шли тюркские наемники, которые состояли на военной службе в халифате, самым влиятельным являлся слой исламского духовенства, выступавших крупными собственниками обширных земельных владений. Особенно богатым и могущественным выступил класс купечества, который извлекал немалые выгоды в первую очередь от торговли, а затем от владения недвижимым имуществом, земельными участками в городах и в сельских регионах

### Заключение и выводы

Таким образом, благодаря мужественному сопротивлению народов Центральной Азии, их героической борьбе за свободу и независимость, против гнета арабских завоевателей и местных феодалов Арабскому халифату так и не удалось окончательно покорить этот регион и установить здесь свою политическую гегемонию. Однако последствия арабского завоевания были весьма значительными. Так, в результате арабского завоевания население Центральной Азии утратило свою свободу и независимость и оказалось под властью Арабского халифата. Был нанесен огромный материальный и духовный ущерб народам Центральной Азии: разрушена экономика, уничтожена ирригационная сеть, погибла большая часть сокровищ культуры, созданных народами Мавераннахра и Хорезма. Завоевательные походы арабов сопровождалась гибелью и угоном в рабство большого числа мирных жителей. Включение Центральной Азии в Арабский халифат привело к ускоренному развитию и окончательному утверждению феодального способа производства, чему в немалой степени способствовало внедрение принесенного арабами института «икта». Икта, являясь наиболее ранней формой феодального землевладения, представляла собой особый тип условного пожалования с правом систематического получения государственных налогов и податей. Сформировав новые условия владения землей, арабы тем самым способствовали складыванию нового экономического строя. Важным последствием арабского завоевания явилось некоторое ослабление политической раздробленности в Центральной Азии и постепенное возникновение предпосылок для

создания централизованного государства. И, наконец, вхождение Центральной Азии в состав Арабского государства, способствовало в дальнейшем широкому развитию контактов между народами внутри этого региона, а также между народами Центральной Азии и населением других частей Халифата, укреплению экономических, культурных связей.

### Литература

- Абдакимов А., Бегалинова К., Кенжин К. и др. (2007) Казахстан – центр межконфессионального согласия: Книга-альбом. – Астана: Государственное учреждение «НИиАЦ по вопросам религии» МЮ РК. – 96.
- Алиярлы, С. ред. (2009) История Азербайджана. С древнейших времен до 70-х гг. XIX в. – Баку: «Ciraq». – 784.
- Арабо-мусульманская философия//Электронный источник: library/collection/newphilenc/document/HASH0. (Дата обращения: 15.10.2021)
- Бартольд В.В. (1964) Исмаил б.Ахмад. // Бартольд В.В. Сочинения. Т. II, Ч. 2: Работы по отдельным проблемам истории Средней Азии. – М.: Наука. – 522.
- Беляев Е.А. (1966) Арабы. Ислам и Арабский Халифат в раннесредневековье. – М.: Наука. – 280.
- Бируни Абу Райхан (1957) Избранные произведения. Т.1. Памятники минувших поколений. – Ташкент: АН УзССР. – 516.
- Гафуров Б.Г. (2009) Таджики. Древнейшая, древняя и средневековая история. Книга II. – Душанбе: «Ирфон». – 480.
- Грюнебаум Г.Э. (1988) Классический ислам. Очерк истории. – М.: Наука. – 215.
- Крчковский И.Ю. (1955) Избранные произведения в 6 томах. Т.2. – М.: Академия наук СССР. – 470.
- Лимэн Оливер (2007) Введение в классическую исламскую философию /Пер. с англ. – М.: «Весь Мир». – 280.
- Пиотровский М.Б. (1980) Послесловие// В кн. Ирвинг Н. Жизнь Мухаммеда. – Алма-Ата: Жазушы, 1990. – 304.
- Семенов В.Ф. (1956) История средних веков. – М.: Министерство просвещения РСФСР. – 551.
- Советская историческая энциклопедия (1965). – М.: Советская Энциклопедия. – Т. VI. – статья «Исмаил Самани». – 351.
- Тревер К.В., Якубовский А.Ю., Воронец М.Э. (1950) История народов Узбекистана. Том I. С древнейших времен до начала XVI века. – Ташкент: АН УзССР. – 474.
- Фролова Е.А. (2006) История арабо-мусульманской философии. Средние века и современность: Учебное пособие. – М: ИФ РАН. – 199.

### References

- Abdakimov A., Begalinova K., Kenzhin K. i dr. (2007) Kazakhstan – tsentr mezhkonfessionalnogo soglasiya: Kniga-albom [Kazakhstan – the center of interfaith harmony: Book-album]. – Astana: Gosudarstvennoe uchrezhdenie «NiAiTs po voprosam religii» MYu RK. – 96. (in Russian)
- Aliyarly, S. ed. (2009) Istoriya Azerbaidzhana. S drevneishikh vremen do 70 g. XIX v. [History of Azerbaijan. From ancient times to 70 years of the twentieth century]. – Baku: «Ciraq». – 784. (in Russian)
- Arabo-musulmanskaya filosofiya //Elektronnyi istochnik: <https://iphlib.ru/library/collection/newphilenc/document/HASH0>. Data obrashcheniya: 15.10.2021
- Bartold V.V. (1964) Ismail b. Akhmad //Sochineniya. – M.: Nauka. -522. (in Russian)
- Belyaev E.A. (1966) Arabs. Islam and the Arab Caliphate in the Early Middle Ages. – M.: Science. – 280.
- Biruni Abu Rayhan (1957) Selected works. T.I. Monuments of past generations. – Tashkent: Academy of Sciences of the Uzbek SSR. – 516.
- Frolova E.A. (2006) A History of Arab-Muslim Philosophy. Middle Ages and Modernity: Textbook. – M: IP RAS. – 199.
- Gafurov B.G. (2009) Tajiks. Ancient, ancient and medieval history. Book II. – Dushanbe: "Irfon". – 480.
- Grunebaum G.E. (1988) Classical Islam. History essay. – M.: Science. – 215.
- Krachkovsky I.Yu. (1955) Add To Selected works in 6 volumes. T.2. – M.: Academy of Sciences of the USSR. – 470.
- Liman Oliver (2007) An Introduction to Classical Islamic Philosophy / Transl. from eng. – M.: "The whole world." – 280.
- Piotrovsky M.B. (1980) Afterword // In the book. Irving N. Life of Muhammad. – Alma-Ata: Zhazushi, 1990. – 304.
- Semenov V.F. (1956) History of the Middle Ages. – M.: Ministry of Education of the RSFSR. – 551.
- Sovetskaya istoricheskaya entsiklopediya (1965). – M.: Sovetskaya Entsiklopediya. Vol. 6. — statya «Ismail Samani». – 351. (in Russian)
- Trever K.V., Yakubvskii A.Yu. Voronets M.E. (1950) Istoriya narodov Uzbekistana. S drevneishikh vremen do nachala XVI veka, Vol. I. – Tashkent: AN UzSSR. – 474. (in Russian)